

十二門論頌講義

釋文晟

若謂是生，還能生本生；
生從本生，何能生本生？
如果說「生」，
它生「本生」；
「生」既然生「本生」所生，
「生」要怎樣生出「本生」？
比方：父親生兒子，兒子可生出父親嗎？
若謂是本生，能生彼生生；
本生從彼生，何能生本生？
如果說「本生」，
它生「本生」；
「本生」要怎樣生出「本生」呢？
是生時生，或能生本生；
生時尚未生，何能生本生？
若是「生」已生出來了，
倒還可說「生」它生「本生」；
然而在「本生」尚未生「生」時，
「生」自己尚未生出，
它要如何生出「本生」？

燈中自無闇，住處亦無闇；
破闇乃名照，燈為何所照？
又有人說：「生」在生時，可以
自照也可照他。事實上，
在燈光當中並沒有黑暗，
而燈光所照到的地方，也沒有黑暗

所謂「照」的定義，是說將黑暗破
除才叫照；
現在燈光既然沒有碰到黑暗，燈光
能「照」嗎？
云何燈照時，而能破於闇？
此燈初燃時，不能及於闇。
為何要說燈光在生時，
能夠破除黑暗呢？
在燈光將要生出的時候，
燈光並沒有碰到黑暗！
因為燈光自己在將生未生時，它自
己尚未成就，怎麼可以說「燈光」
能破除黑暗呢？
燈若不及闇，而能破闇者；

燈在於此間，則破一切闇！
若是燈光沒有碰到黑暗，
而又要強調燈光可以破除黑暗，
那麼燈光生出的地方，也不必燈光
碰到黑暗，
它也能照他；
再說，燈光能夠自照，
也能夠照他；
那麼黑暗在於它所處的地方，
也應該可以遮蔽自己及遮蔽一切黑
暗才對啊！
此生若未生，云何能自生？
若生已自生，已生何用生？
其次，當「本生」尚未生出「生」
的時候，
「生」自體尚未成就，它又要
如何生出「生」呢？
又如果「生」早就已經生出了，
本來沒有，後來現起了，才叫「生」
；已經生出了，如何說「生」呢？

五、觀有相無相門

有相無相，無相亦不相；
離彼相不相，相為何所相？
「有相」並不是一個法的相（因為
此「有相」並不是一個定相），
而「無相」的法根本就不存在（凡
是法，必定有「相」；根本沒有一種
無「相」的法）。換言之，有定相
的「相」，那才是一個法的相，試
問有這種相嗎？
除了「有」相與「無」相之外，還
可以找到其他相嗎？
既然「有」相與「無」相都不算是
，並不是世尊的姓名。這是在他「吾直一
——證得無上正等正覺時，當時世人對他
的尊稱。
原來「釋迦牟尼」四字，是古印度梵文
的音譯，它的原文是Śakyamuni。這
中包含兩種意義：「釋迦」是古印度衆多
部族中一族的族名，意譯為「能仁」；
牟尼」是古印度對修行者的通稱，意譯為
「寂默」。四字合稱，就是「釋迦族的聖
者」。至於佛字，它的原文是Buddha，音
譯為「佛陀耶」。我國人說話好簡略，簡
稱為「佛」或「佛陀」。

六、觀一異門

相及與相，一異不可得；
若無一異，豈二云何成？
相與相（一異），這兩者想要成立
；必須相是相的相，相是相的相
，並且相與相必須分開。
但是這兩種情形，顯然是不能共
的；若相與相分開，則相不是相
的相，相也不是相的相，
反之亦然。
因此結論：相與相，這兩者都不
能說它們能成立！
有無一時無，離無亦無；
不離無有，有則應常無！
有與無，這兩者是不能同時存在的
；而無時有一無，也當然沒有「
有」的！
如果說有一種「有」，它是沒有離
開無的！
那麼這「有」，終歸是不有的！
而事實上，終歸的「有」，它會經過
生、住、異、滅的階段，換言之，此
「有」終歸於不有的。

七、觀有無門

有無一時無，離無亦無；
不離無有，有則應常無！
有與無，這兩者是不能同時存在的
；而無時有一無，也當然沒有「
有」的！
如果說有一種「有」，它是沒有離
開無的！
那麼這「有」，終歸是不有的！
而事實上，終歸的「有」，它會經過
生、住、異、滅的階段，換言之，此
「有」終歸於不有的。

八、觀性門

見有變異相，諸法無有性；
無性法亦無，諸法皆空故。
世間常見諸法有變異，
可見諸法是有「自性」的，有「
自性」的法，它是不會變異的，並且
有「自性」的法，我們才說它是存在
的；
而緣生的諸法，是沒有「自性」的
，那麼我們可說一切緣生的法都不存
在，這對嗎？這也是錯誤的！換言之
，「沒有自性」的法，同樣是不能成
立的；
因為「有自性」的法不能成就，相
對待的「無自性」的法，怎能成就？
（所謂「無自性」，是說將「有自性」
的法，滅除不立故）

九、觀因果門

果於眾緣中，畢竟不可得；
亦不餘處來，云何而有果？
在眾緣當中，
根本就找不到果法的存在，
並且果法也不能由和果法的生起沒
有關係的其他眾緣而來，
那麼我們還可說果法能生出嗎？

十、觀作者門

自作及他作，共作無因作；
如是不可得，是則無有苦。
苦並非由自己所作，也不是由他人
所作，
更不是由自他和合作，當然也不是
不需要有任何因緣，苦自然會生出的
！所謂「作」是指本來沒有，後來
生成，才叫「作」。法不能由自己所
作，「自己」既然已經存在了，又何
必說苦是由自己所作？又自己對自己
而言，是「自」；對別人而言，卻是
「他」，自作不成，他作當然也無法
成立的。
說到苦的作成，不出自作、他作、
共作及無因作，現在既然這四作不成
，那麼還有苦嗎？
果從眾緣生，是緣不自在；
若緣不自在，云何緣生果？
如果果說它是由因緣所生的，
則因緣也必需等待果法已經成就了
，才能成立的！若是果法不生，則因
緣必定不能成就，
既然眾緣是不自在的，
不自在的法，我們能說它存在嗎？

十一、觀三時門

若法先後共，是皆不成者；
是法從因生，云何當有成？
如果「果法」在眾緣尚未和合之前
，早就已經成就了，則因不生果；若
「果法」在眾緣尚未和合之前，根本
就不存在，則因不生果；假使「果法

十二、觀生門

生果則不生，不生亦不生；
離生不生，生時亦不生。
如果「果法」已經生出了，我們不
說「果法」！
而因緣若是尚未成熟，則果法畢竟
不生，直至因緣成熟，果法還是不能
生出的！
除了「生果」與「不生果」外，
正當果法正在生時，則果法自體都
尚未成就的！

佛是覺者——釋尊是世間覺悟之人

稱爲佛或佛陀。它的意思是「覺者」，或
「覺悟」。即「自覺、覺他、覺行圓滿」
的意思，其實就是「覺悟之人」，這Bh
uddha一字，在當時也是對修道人有成的人
的一種通稱，並無特別尊崇的意義。但
釋迦牟尼世尊成道後被尊爲Buddha，這
Buddha一字就成爲釋迦世尊的一項有名
詞了。尤其是在我國，把Buddha譯爲
佛陀或佛字，經過兩千年不斷「聖化」的
結果，這「佛」字就顯得無比的莊嚴與崇
高了。

佛是覺者——釋尊是世間覺悟之人

稱爲佛或佛陀。它的意思是「覺者」，或
「覺悟」。即「自覺、覺他、覺行圓滿」
的意思，其實就是「覺悟之人」，這Bh
uddha一字，在當時也是對修道人有成的人
的一種通稱，並無特別尊崇的意義。但
釋迦牟尼世尊成道後被尊爲Buddha，這
Buddha一字就成爲釋迦世尊的一項有名
詞了。尤其是在我國，把Buddha譯爲
佛陀或佛字，經過兩千年不斷「聖化」的
結果，這「佛」字就顯得無比的莊嚴與崇
高了。

佛是覺者——釋尊是世間覺悟之人

稱爲佛或佛陀。它的意思是「覺者」，或
「覺悟」。即「自覺、覺他、覺行圓滿」
的意思，其實就是「覺悟之人」，這Bh
uddha一字，在當時也是對修道人有成的人
的一種通稱，並無特別尊崇的意義。但
釋迦牟尼世尊成道後被尊爲Buddha，這
Buddha一字就成爲釋迦世尊的一項有名
詞了。尤其是在我國，把Buddha譯爲
佛陀或佛字，經過兩千年不斷「聖化」的
結果，這「佛」字就顯得無比的莊嚴與崇
高了。

佛是覺者——釋尊是世間覺悟之人

稱爲佛或佛陀。它的意思是「覺者」，或
「覺悟」。即「自覺、覺他、覺行圓滿」
的意思，其實就是「覺悟之人」，這Bh
uddha一字，在當時也是對修道人有成的人
的一種通稱，並無特別尊崇的意義。但
釋迦牟尼世尊成道後被尊爲Buddha，這
Buddha一字就成爲釋迦世尊的一項有名
詞了。尤其是在我國，把Buddha譯爲
佛陀或佛字，經過兩千年不斷「聖化」的
結果，這「佛」字就顯得無比的莊嚴與崇
高了。

佛是覺者——釋尊是世間覺悟之人

稱爲佛或佛陀。它的意思是「覺者」，或
「覺悟」。即「自覺、覺他、覺行圓滿」
的意思，其實就是「覺悟之人」，這Bh
uddha一字，在當時也是對修道人有成的人
的一種通稱，並無特別尊崇的意義。但
釋迦牟尼世尊成道後被尊爲Buddha，這
Buddha一字就成爲釋迦世尊的一項有名
詞了。尤其是在我國，把Buddha譯爲
佛陀或佛字，經過兩千年不斷「聖化」的
結果，這「佛」字就顯得無比的莊嚴與崇
高了。

佛是覺者——釋尊是世間覺悟之人

稱爲佛或佛陀。它的意思是「覺者」，或
「覺悟」。即「自覺、覺他、覺行圓滿」
的意思，其實就是「覺悟之人」，這Bh
uddha一字，在當時也是對修道人有成的人
的一種通稱，並無特別尊崇的意義。但
釋迦牟尼世尊成道後被尊爲Buddha，這
Buddha一字就成爲釋迦世尊的一項有名
詞了。尤其是在我國，把Buddha譯爲
佛陀或佛字，經過兩千年不斷「聖化」的
結果，這「佛」字就顯得無比的莊嚴與崇
高了。

佛是覺者——釋尊是世間覺悟之人

稱爲佛或佛陀。它的意思是「覺者」，或
「覺悟」。即「自覺、覺他、覺行圓滿」
的意思，其實就是「覺悟之人」，這Bh
uddha一字，在當時也是對修道人有成的人
的一種通稱，並無特別尊崇的意義。但
釋迦牟尼世尊成道後被尊爲Buddha，這
Buddha一字就成爲釋迦世尊的一項有名
詞了。尤其是在我國，把Buddha譯爲
佛陀或佛字，經過兩千年不斷「聖化」的
結果，這「佛」字就顯得無比的莊嚴與崇
高了。

◆慈濟功德會 誠徵高級行政管理人才◆

為儲備本會所屬機構主任級行政管理人員，特公開徵求，其應徵條件如左：

- 一、資格：國內外碩士學位以上，年齡三十至四十五歲間，限男性。
- 二、經歷：具有政府聘任、主管經歷五年以上，私人企業單位主管職務五年以上；如有一「醫療行政」經驗最佳。
- 三、能力條件：自信有策劃、協調、組織能力，英台語流利者。
- 四、信譽條件：具有正確佛教信仰，對佛理有基礎認識者。
- 五、應徵證件：詳細履歷表二份，上貼照片。學位證書影本一份、身份證影本一份、簡歷一份。
- 六、服務地點：花蓮。
- 七、以上證件以掛號寄：「台北市長安東路二段50號六樓慈濟功德會雜誌社」郭小姐收，條件經審查合格後，候通知洽談。（不得逕函花蓮功德會）

那麼還有苦嗎？
果從眾緣生，是緣不自在；
若緣不自在，云何緣生果？
如果果說它是由因緣所生的，
則因緣也必需等待果法已經成就了，
才能成立的！若是果法不生，則因緣必定不能成就，
既然眾緣是不自在的，
不自在的法，我們能說它存在嗎？

「在眾緣未和合之時，也存在也不存在，則因不生果！
現在既然這三種情形都不生果，
為何又要說：「
「果法」從因生呢？
生果則不生，不生亦不生；
離生不生，生時亦不生。
如果「果法」已經生出了，我們不說「果法」！
而因緣若是尚未成熟，則果法畢竟不生，直至因緣成熟，果法還是不能生出的！
除了「生果」與「不生果」外，
正當果法正在生時，則果法自體都尚未成就的！

（下）