# 莫以僞善出佛身血

楊梓茗

天底下最可貴者，莫過於人與人之間的那點善意與愛心；最可惡者，亦莫過於利用他人的愛心與善意來饜足一己的私慾與野心。因此，任何宗教的信徒，就其虔誠信仰，爲教奉獻的一面來看，都是令人敬佩的。但是若有一雙無形的手，在幕後播弄操縱着這一顆顆虔誠的心，而做出危害、虧損天下蒼生或是國計民生的事，其罪過應可說是比「五逆重罪」中的「出佛身血」，有過之而無不及。

曾經見過報紙上的報導，談到許多的慈善團體，在草創時期，其成員們大多都能彼此扶持，團結合作，在拮据的經濟情況中，勉力行善。但一旦發展成一個龐大的組織，有著雄厚的財力，則種種腐敗的現象、權力的鬥爭，隨即一一出現。這時，成員們所關心的，很可能不再是如何再去濟助貧困孤苦的人，而是算計如何將龐大的「公款」飽入私囊，或者如何再假借這個團體來提高自己的名望地位。這是多麼令人悚然心驚的「人性的弱點」！

近數月來，社會上一連爆發了幾件與宗教或慈善團體有關的事件。先是劉和穆先生假借神意，前後娶了十三名女子爲妻，而且還公然在電視上爲其行爲辯護。接着又是曾當選過全國好人好事代表，以慈善家姿態崛起於社會的彭昭揚先生，被發現挪用慈善文教基金會的善款，豢養了七名妻妾及數十名子女，個個過着窮極奢侈的生活。甚至，他還打算娶足了十二生肖的女子才會滿足。消息傳出，更令人對社會上所有的慈善家都難免打上一個問號。追究起來，這兩個人之所以能如此「特出」，「能人之所不能」，其癥結乃在於他們都具有爲神明代傳旨意，或是利用神力爲人解決問題的力量。而一般空有善心、愛心，却沒有足夠的知識、智慧來判斷孰是孰非的好心人或徬徨無措的人，便難免受其蠱惑，終於演變成「人爲刀俎，我爲魚肉」的場面，任其宰割，予取予求。於是有許多不明究理的人，很容易地就把這一切的惡行與迷信，都歸罪於佛教，而使佛教遭到池魚之殃。

許多佛書上，都曾明確地告訴我們，任何人或事，只要會擾亂、妨碍我們正念的，就必須把它「佛來佛斬、魔來魔斬」。只因爲人如果在心上一有執着，就很容易被虛假美麗的外表包裝所欺矇。魔既可以幻化成天仙美女來迷惑衆生，又何嘗不能化成佛菩薩的模樣來擾亂、誤導衆生呢？因此，佛在入滅之前，就曾預見未來社會的混亂，邪說橫行，而諄諄教誨諸佛子們，必須要「依法不依人」，並且「以戒爲師」。任何人不論其言詞說得再動聽，或者自稱功夫多高、神通多大，只要發現其言行有不如法之處，則必須以爲憑自己的聰明才智，就好好睜開理智的雙眼，仔細觀察他，這只是由於一時的積習難改？或是存心欺騙，可以將天下人都玩弄於股掌之間？

佛法中有不通懺悔的五逆重罪：一、殺父，二、殺母，三、殺阿羅漢，四、破和合僧，五、惡心出佛身血。本來以佛陀最圓滿無盡頭目腦髓都是歡歡喜喜、心甘情願的，更何況只是流些身血而已？

但是若有人對於慈悲智慧圓滿無礙的佛陀，不但沒有景仰之心，反而亟思要予以種種傷害，出其身血，則其所受的惡報，亦應是由於其惡心所招徠的。因爲以佛菩薩的慈悲，救度衆生都尚且不及，怎可能銜恨運用神通來懲罰某人呢？

但是何其遺憾的，今天有多少人以其愚昧貪心，正造着「出佛身血」的惡業，把佛陀的諄諄教誨，棄置於地，任人踐踏，甚而做出完全違背佛法的事，美其名爲救度衆生的善巧方便！尤其我輩慈善團體中的成員，能不更兢兢業業地妥善運用慈善專款，以利濟貧困待援的同胞們？須知「人身難得今已得，佛法難聞今已聞」今生既有如此善因善緣得入佛門，則應好好珍惜把握，千萬不要以誇大不實的言談或野心，徒留人以「僞善」的印象，造下如「出佛身血」一般重大的惡業。戒乎！慎乎！

## 讀金剛經的啓示

行健

「金剛般若婆羅密經」簡稱「金剛經」，因爲經文短（僅有五千多字）且能涵蓋般若經的主要內容，故深受國人的喜愛。由於禪宗六祖—慧能大師，因聽到五祖講金剛經，講到「應無所住而生其心」這一句話而開悟，爲禪宗開創了一番事業，使學佛的人對本經更有好感。大家都喜歡這本經，因此自唐宋以來，解說本經的人，可以說不計其數。

末學學習佛法時間短，研讀本經也因俗務纏身，或斷或續，從本經中僅能獲得下述啓示，供初學者參考：

1. 佛法是離不開日常生活：很多學佛法的人，以爲學佛法必須出世，才能有所成就。其實很多高僧，他們所以出世，是發願由出世做入世的工作；如證嚴法師開創的慈濟世界，星雲法師開創的佛光世界……等都是很好的例證。佛陀爲使善男子善女人明白這一層道理，他在金剛經中，以日常生活細節做爲發起序，使衆生了解佛法是在日常生活中去求，而不是離開娑婆衆生，另有佛法可求。故六祖在法寶壇經上說：「佛法在世間，不離世間覺，離世覓菩提，恰如求兎角。」

2. 佛法是平等：在一般宗教中，教主與信徒絕不是平等的，而在佛法中二者是絕對平等的。故佛陀在金剛經中說，衆生是未發菩提心的佛，佛是已發菩提心的衆生；佛與衆生間原是平等的。又說佛性並不因成佛而增加，也不因爲是衆生而減少，所以說佛法是平等的，並不因佛或衆生而有高下之分。

3. 修行佛法從布施着手：很多人想修學佛法，但却不知從何處着手。其實在金剛經中，已經說得很清楚。佛陀在金剛經中以布施爲例，來說明菩薩所修的法門，因布施可以包含有持戒、忍辱、精進、禪定、般若等五度，所以修菩薩道的人，需要修布施就好了。但修布施的時候，須要諸法無所着，使心無所住，不落執障，那末行住坐臥中所過的生活，都是合乎理性的生活。佛法的修行也在修學布施中，一併完成。

4. 佛法是慈悲的：在金剛經中，佛陀要我們發的道心，是廣大心，即針對所有衆生而發的大悲心，要把所有的衆生救度淨盡，就像佛陀當初修菩薩道時所發的救度一切衆生的大心一樣。唯有如此，其慈悲心才無可限量，也才配稱爲具大悲心的菩薩。故說佛法是慈悲的。

5. 佛法是無我的：金剛經中要菩薩發心滅度衆生，雖然他實際上滅度了無量無數無邊衆生，而實際上却不能認爲實有衆生是他滅度的。菩薩若認爲實有衆生可度，那末菩薩心上便有人、我的分別，有了人、我之見，就自然有親疏厚薄輕重緩急，就不能於一切時一切處，普遍平等的利益一切衆生了，也違反了菩薩度衆生的原則—平等心、大悲心，更不配稱具大悲心的菩薩。故學佛者修學佛法，應該是無我的，才能修成佛道。

6. 佛法是科學的：目前科學發達，天文方面知識日益豐富，知道宇宙是無窮的，除了與我們息息相關的太陽系外，宇宙中尚有無數個太陽系。而佛陀在講金剛經時，人們的天文智識貧乏，但是佛陀就已經知道佛世界之多，無可統計。由此可知，佛法是科學的。

總之，金剛經是圓融無碍的，但因個人的根性不同，研讀金剛經的心得也就不一樣，六祖慧能大師上根上智，故能聞金剛經而開悟，傳爲千古美談。末學係下根下智，讀金剛經，僅能獲得上述啓示。末學希望能由本文引起初學者研讀金剛經的興趣，更希望有人能因緣成熟，像六祖一樣，聞金剛經開悟。何況金剛經是一切法及一切佛之根源，多讀只有好處，沒有壞處。更可能因爲種了這些善根，先世罪業得以消滅，並於未來世得阿耨多羅三藐三菩提。希望學佛者，能每天抽出一些時間，親近金剛經，並以此經的義理，做爲日常生活的準則，我相信由於您的受持讀誦，則如來以佛智慧，悉知、悉見您得成就無量無邊功德。

請於閱讀本刊之後，如不保存，轉贈他人，功德無量！

# 論李卓吾

韓林

許多人以爲士居官，清節凜凜；而吾輩隨來輒受，操同中人，一不能學也；

二、公不入季女之室，不登冶童之牀，而吾輩不斷情欲，未絕嬖寵，二不能學；

三、公深入至道，見其大者，而吾輩株守文字，不得玄旨，三不能學；

四、公自少至老，惟知讀書，而吾輩汩沒塵緣，不親韋編，四不能學；

五、公直氣勁節，不爲人屈，而吾輩膽力怯弱，隨人俯仰，五不能學。

袁中道標舉的李氏「五不能學」，都是李氏「出污泥而不染」、「入濁世而高潔」的「特立獨行」的精要之論。

至於「三不願學」：

一、若好剛使氣，快意恩讎，意所不可，動筆書之，不願學者一；

二、既離仕而隱，即宜遁迹入山，而乃徘徊人世，禍逐名起，不願學者二；

三、急乘緩戒，細行不修，任情適口，鸞刀狼藉，不願學者三。

這三點，我要代李氏有所說明：

一、李卓吾，生就一副俠義心腸，只要世間還有一人苦難，他都難嚥一口閒氣，所以應學；

二、李卓吾雖棄官入寺學佛，仍以聲名文字入世，這是他爲人間打抱不平性格的一部份，寧爲義死，不爲苟生；他願擔負天下人苦難，學地藏王精神，所以應學；

三、他「急乘緩戒」，是大乘菩薩心腸，他細行不修，任情適口，鸞刀狼藉，與他「心無葛藤」的性格不可分，世間如果沒有這種人，僞君子、假道學，欺世亂名之輩，鄉愿德賊永遠橫行，因此應學。

也正是因爲世間這種人太少，所以中國社會充滿了毒霧迷漫的妖氛，政治永遠沉淪，人民永遠遭殃。也正因爲人間有一位李卓吾，主張「三教平等」（其實當時僞儒闢佛如狂，李才因有此說，護持佛法。），主張女子自由婚嫁，寡婦不必守寡，主張粉碎道學的面具，主張敲破官僚的那一臉尊嚴，他的光影之下，才有日後一些「冲絕羅網」的金聖歎、梁啓超、譚嗣同這些人間豪傑出現……。

### (二)李氏的思想面貌

現在，我們最後之一瞥，來一觀李氏「思想面目」：

李卓吾在△焚書・一・答周西巖書▽中云：

「——天下無一人不『生知』（生而具良知），無一物不『生知』（無一物不生具佛性）；亦無一刻不生知者（沒有任何時間能逃得了良知、佛性的反照），但不自知耳。然又未嘗不可使之知也。惟是土木瓦石不可使知者，以其無情、難告語也；賢智愚不肖不可使知者，以其有情，難告語也。除是二種，則雖牛馬驢駝等，皆其深愁痛苦之時，無不可告以『生知』，語以『佛乘』也。

「據渠見處，恰似有人生知；生知者便是佛，非生知者未便是佛……天下寧有人外之佛，佛外之人乎？……」

這是李卓吾的「新良知」說，把「良知」與「佛性」劃一等線。李卓吾在形上思想淵源雖然私淑姚江學派，從王陽明的「致良知」，到王龍溪的「良知是當下即是」（彷彿即心即佛），其實，王陽明本人便是佛教宗徒，再倒過來重建新儒學路基，因此他們的學說細胞總是與佛家「如來藏」思想有混不清之嫌；你說這是「撿佛性之牙慧而塡儒門之淡薄」的深井，然後作韓愈以後死儒學的廻光也可以！

從王系儒學向上推，朱、程、周，那一家儒學的垂老的生命裏又沒有佛法的大量血液？

李卓吾在佛法上得個入處，以居士身結廬領衆學佛，可是他那三教平等的新儒學尾巴不割掉，「孔、道、釋」「第一義」均等思想一再湧現，要想在佛門稱師作祖也就難了。這也正是他爲「儒門之宗師有餘、佛門之菩薩不足」，良有以也！

一九八七年十二月二日成稿

〔附錄李卓吾著述目錄〕

一、李氏藏書・六十八卷
二、李氏續藏書・二十七卷（成於金陵）
三、李氏焚書・六卷
四、李氏續焚書・五卷
以上二書今合篇入四部刋要・七十三年
宮北漢京文化翻印。
五、言善篇（又名△三教妙述▽）・四集
六、初潭集・十二卷
七、李卓吾遺書・十二種
1. 道古錄・二卷
2. 心經提綱・一卷
3. 觀音問・一卷
4. 老子解・一卷
5. 莊子解・二卷
6. 孫子參同・三卷
7. 墨子批選・二卷
8. 因果錄・三卷
9. 淨土決・一卷
10. 闡然錄・四卷
11. 三教品・一卷
12. 永慶答問・一卷
八、李氏文集・十八卷（胡適之收藏）
九、易因・二卷（李七十五歲時，改△易因▽爲△九正易因▽四庫提要有目）
十、李氏六書：
1. 歷朝藏書・一卷
2. 皇明藏書・一卷
3. 焚書書答・一卷
4. 焚書雜述・一卷
5. 叢書彙集・一卷
6. 說書・一卷
十一、陽明先生道學鈔八卷
（附陽明年譜二卷）
十二、龍溪王（畿）先生文錄鈔・九卷
十三、枕中十書・六卷
1. 精騎集
2. 賞音筆記
3. 賢奕選
4. 文字禪
5. 異史
6. 博識
7. 尊重口
8. 養王醍醐
9. 理談
10. 騷談千金訣
十四、李溫陵集・二十卷
（四庫總目提要存目）
十五、李氏說書・九卷（福建通志卷七十二）

＊＊＊＊＊

楊梓茗

・有目）
十六、史綱評要・三十三卷
（福建通志卷七十二・有目）
十七、姑妄編・七卷（千頃堂書目卷十二・有目）
十八、批註書：有「水滸、西廂、浣紗記、三異人集」各一種。「讀升庵集・二十卷」、「世說新語補・二十卷」、「方正學文集・十一卷、傳狀一卷」、「于節闡奏疏四卷、文集一卷、詩一卷、傳狀一卷」、「楊椒山奏疏一卷、詩一卷、自著年譜一卷、傳狀一卷」。

此外有關著作：

一、袁中道・李溫陵傳。
二、潘曾紘・李溫陵外紀。
三、容肇祖・李卓吾評傳。

李氏思想代表作，以△焚書・續焚書▽、△藏書、續藏書▽、△初潭集▽最著。在其著述中，彼此混收者亦不少。因爲他所有文章內容，多爲「隨筆、札記、書信」彙集。而思想則不脫一貫的「衝決羅網」的作風。有目無文之書，如「釋子須知」，亦遍查無著。

李卓吾佛學著作入藏書目

一、華嚴合論簡要　卍字續藏・七
二、淨土決　卍字續藏（甲）十三
三、心經提綱　卍字續藏・四一
四、因果錄　義門三六・中華藏・第三輯

（六・完）